

Сян киевский князь Изяслав Мстиславич обращается с вдохновенной речью к своей дружине, противопоставляя «русских сынов» рати галицкого князя:

бра^а и дружино . Бъ всегда Рускы землѣ . и Руски^к снѣвъ въ бещесты не положиль есть . на вси^к мѣсте^к чѣть свою вимали суть ны^и же бра^е ревнуимы тому вси . оу си^к земляхъ и пере^а чюжими азыкы даи ны Бъ чѣть свою взати^б .

В то же время, мотив богоизбранности Руси, её народа и «русских сынов» стал излюбленной топикой древнерусской агиографии и иных литературных произведений. Это демонстрирует, например, созданное в 1080-х гг. *Чтение о Борисе и Глебе*⁷, *жития св. Владимира* и *службы* ему. В проложном *Житии Владимира*, списки которого известны с XIII в., прославляется апостольское служение князя. От него, как от древа рая (корня Иессеева), произросли Борис и Глеб, от которых «сынове русьстии» исцеляются:

Радуися святая главо, воюю и учителю нашъ, имже избывшее тмы и свѣтъ познавше . радуися, честное древо самого рая, иже израсти нам святыя лѣторасли . святыя мученика Бориса и Глеба . от неюже нынѣ сынове русьстии насыщаются . приемлющимъ недугомъ исцѣлене . радуися, дѣлателью вѣры Христовы . истерзавъ лестное терне из Руси . взоравъ крещеньемъ всю Русьскую землю . и насыжавы святыми книгами . от нихъже жнють русьстии сынове . полезныя руковяти покояне . друзии же ядятъ неоскудную пищу въ царствии небесном⁸ .

В гимнографических и богослужебных текстах Борисо-Глебского цикла «сынове русьстии» эксплицитно уподобляются «сынам Иессея»⁹. Господь отверг Саула за непокорность и противление слову Божию и вместо него царём над Израилем избрал одного из сыновей Иессея. Им оказался младший среди братьев — Давид, который и был помазан на царство. Видимо, не случайно, что и младшему из сыновей Владимира — Глебу — было также дано имя Давид:

Святому же Глѣбови створено имя Давыд. Видиши ли благодать Божию измлада на дѣтици? Створиша бо, рече, имя Давыд, яко или кымъ образом? Не имъ ли же: он бѣ мнии въ братьи свои, тако же и сии святыи, яко же бо и самъ пророкъ свидѣтельствуеъ, глаголя: «Мнии бѣ въ братьи моеи и унии в дому отца моего», и прочее. Тако же и сии Давыдъ мнии бѣ въ братьи свои и унѣи в дому отца своего, и паки, яко же пророкъ Давыдъ изиде противу супостату иноплемьнику и погуби, и «отять поношение от сыновъ Израилевыхъ» (*1-я Цар.* 17: 25–26, 45–46), тако же и сии святыи Давыдъ изиде противу супостату дияволу и погуби и, и отять поношение от сынов рускыхъ¹⁰ .

Победа Давида над Голиафом принесла народу Израиля избавление, а победа Глеба-Давида над дьяволом — избавление «русским сынам».

Выражение «сынове русьстии» стало достоянием и древнерусской паломнической литературы¹¹. Игумен Даниил — автор первого из двух сочинений этого жанра, сохранившегося от домонгольского времени, в своих паломнических записках называет «сынами русьстими» спутников-соотечественников,

вместе с которыми он посетил Иерусалим: «Мне же худому Бог послух есть и святыи Гроб Господень и вся дружина моя, Русьстии сынове»¹². Этим выражением воспользовался и автор *Слова о полку Игореве* при описании битвы князей Ярославичей с войсками полоцкого князя Всеслава при реке Немиге:

На Немизѣ снопы стелють головами, молотят чеши харалужными, на тоцѣ живот кладут, вѣють душу от тела. Немизѣ кровави брезѣ не бологом бяхуть посѣяни, посѣяни костью Рускихъ сыновъ¹³.

Оборот «сынове русьстии» обнаруживается и в родственной *Слову Задоницине*:

сидимся брате и друзи, сынове русьстии, съставимъ слово к слову и величимъ землю Рускую, и вержемъ печаль на вѣсточную страну в Съмьмвѣ жребий¹⁴.

«Сынове русьстии» не поддаются прямолинейному отождествлению с понятием «русские люди». Кажется, нет весомых оснований для этнизации «сынов русьстих», трактуемых в категориях «народа», или усматривать в них неких «потомков начальной руси»¹⁵. «Сынове русьстии» — воображаемое сообщество, окрашенное библейской топикой избранного народа. В рассмотренных выше памятниках древнерусской литературы оно осмысливается в категориях его принадлежности к общности, созданной заветом Бога с Израилем. Как справедливо отмечал в своё время Н.И. Ефимов,

христиане Руской земли и их правители — это не русский народ (этническая общность), а народ Библии, народ Ветхого Завета, подобен библейскому Израилю переплавившегося после пришествия Христа в общность Нового завета — то есть как бы «народ» истинных «иудеев», ставших после Боговоплощения истинными христианами¹⁶.

В *Слове о законе и благодати* киевский митрополит Иларион утверждал, что Израиль не принял Спасителя, поэтому закономерным стало разрушение Иерусалима и гибель иудейства. Истина и благодать воссияла над новыми народами:

вѣра бо благодѣнаа по всей земли прострѣся . и до нашего языка рускааго доиде . и законное езеро прѣсьше . евангельскыи же источникъ наводнився . и всю землю покрывъ . и до насъ разлиася се бо оуже и мы съ вѣми христианами славимо святую троицу а Иудеа молчить . а иудеи отриновени¹⁷.

Сыны Израиля стали «отриновени», а народ Руси, нашедший спасение в святом крещении, стал любим Богом: «людие Божии нарекохомся . и врази бывше сынове его прозвахомся . и не иудейскы хвалимо . нъ христианьскы благословимъ»¹⁸. Слагая похвалу крестителю Руси, Иларион называет Ярослава Мудрого продолжателем дела Владимира: «иже недоконьчаная твоа законьча . акы Соломонъ Давыдова . иже Дом Божии великыи святыи его Прѣмудрости създа на святость и освящение граду твоему»¹⁹. Соломон про-

должил дело Давида, построив в Иерусалиме храм Господний. Построившему в Киеве величественный храм Софии-Премудрости Божьей теперь переадресовываются слова Господа к Соломону, сказавшего ему: «Вот, ты строишь храм; если ты будешь ходить по уставам Моим, и поступать по определениям Моим, и соблюдать все заповеди Мои, поступая по ним, то Я исполню на тебе слово Мое, которое Я сказал Давиду, отцу твоему, И буду жить среди сынов Израилевых, и не оставлю народа Моего Израиля» (3-я Цар. 6: 12–13).

- 1 Лихачев Д.С. Комментарии. *Повесть временных лет*. Подг. текста, перевод, статьи и комментарии Д.С. Лихачева. Под ред. В.П. Адриановой-Перетц. 3-е изд., испр. и доп. подготовил М.Б. Свердлов. СПб., 2007, 401.
- 2 По мнению А.И. Рогова и Б.Н. Флори, «сынове рустии» тождественно понятию «русские люди». При этом, отмечая разницу их содержания, исследователи утверждали, что «в первом случае на переднем плане — мотив общности происхождения этой совокупности людей как главного отличия от других подобных общностей, во втором — мотив принадлежности данной совокупности людей к единому политическому целому — «Русской земле». Выражение «сыны руские» передает представление о «русских» как особой этнической общности: ведь сознание единства происхождения — это один из главных компонентов этнического самосознания» (Рогов А.И., Флоря Б.Н. Формирование самосознания древнерусской народности. *Развитие этнического самосознания славянских народов в эпоху раннего средневековья*. М., 1982, 112).
- 3 ПСРЛ 1: 61.
- 4 ПСРЛ 1: 68.
- 5 ПСРЛ 1: 120–121.
- 6 ПСРЛ 2: 448–449.
- 7 Абрамович Д.И. *Жития св. мучеников Бориса и Глеба и службы им*. М., 1916, 145.
- 8 Цит. по изд.: Лосева О.В. *Жития русских святых в составе древнерусских Прологов XII — первой трети XV веков*. М., 2009, 431–432. Ср.: Славитинский М. Канонизация св. князя Владимира и службы ему по памятникам XIII–XVII веков. *Странник: Духовный журнал*. СПб., 1888. Т. 2, 227.
- 9 «И призоидет отрасль от корня Иесеева, и ветвь произрастет из корня его; И почитет на Нем Дух Господень, дух премудрости и разума, дух совета и крепости, дух ведения и благочестия» (Ис. 11: 1–2); «И будет в тот день: к корню Иесееву (*Корень Иесеев*), который станет, станет как знамя для народов, обратятся язычники, — и покой его будет слава» (Ис. 11:10). Сравнение княжеской родословной с древом Иесеея имеет ряд широких аналогий в изобразительном искусстве в византийском мире и на латинском Западе, где первые примеры изображения древа Иесеея восходят ещё к XI в.
- 10 Чтение о житии и о погублении блаженную стратотерпцю Бориса и Глеба. *Святые князья-мученики Борис и Глеб*. Исслед. и подг. текстов Н.И. Милотенко. СПб., 2006, 364.
- 11 Герхард Подскальски относит жанр паломничеств к «крайней периферии» богословской литературы Древней Руси (см.: Подскальски Г. *Христианство и богословская литература в Киевской Руси (988–1237 гг.)*: Изд. второе, испр. и доп. для русского перевода. Перевод А.В. Назаренко, под ред. К.К. Аментьева. СПб., 1996, 318).
- 12 *Путешествие изумена Данишпа по Святой земле в начале XII в.* Под ред. А.С. Норова. Изд. Археографической комиссии, СПб., 1864, 139.
- 13 *Ироическая песнь о походе на половцев удельного князя Новгорода-Северского Игоря Святославича, писанная старинным русским языком в исходе XII столетия с переложением на употребляемое ныне наречие*. М., 1800, 36.
- 14 *Памятники Куликовского цикла*. СПб., 1998, 126. См. там же: «Уже бѣ тѣ соколѣ и кречеты за Дон перевезлися, и наѣхали рустии сынове сильную рать татарьскую».
- 15 Петрухин В.Я. «Русь и вси языци»: *Аспекты исторических взаимосвязей: Историко-археологические очерки*. М., 2011, 185.
- 16 Ефимов Н.И. *Русь — Новый Израиль: Теократическая идеология своеземного православия в допетровской письменности*. Казань, 1912, 36–37.
- 17 «Слово о законе и благодати» Илариона. Изд. А.М. Молдован. К., 1984, 88.
- 18 «Слово о законе и благодати» Илариона, 90.
- 19 «Слово о законе и благодати» Илариона, 97.

Владимир Рычка